

應無所住而生其心(劉芳村講師詳解)

◎「應無所住，而生其心」，「應無所住」就是凡塵的一切所有都不應住。我們就瞭解說，連我們不生不滅的佛性本體也不應住。後學都一直在講的時候，可能各位有一種誤解說，有、確實有那個東西在，然後在一個地方。各位前賢要了解，我們的心無所住。可是啊，因為不是說在一邊，假如說我們只有有研究到萬法皆空，這樣萬法皆空就是應無所住，這樣的話會進入頑空，就是空到什麼都沒有，所以他底下趕緊說「而生其心」。

各位要了解到非常重要，要連在一起，應無所住是空，而生其心是有，空跟有合在一起，就是我們不生不滅的佛性本體。這樣了解嗎？(了解)。

◎像道德經開始的時候，「常無、常有」此兩者同出而異名，同謂之玄，玄之又玄眾妙之門。「常有」常住的有，跟常住的無，所以我們要瞭解到，底下所接的「常無，欲與觀其妙；常有，欲與觀其徼」，就是無跟有兩個要合在一起，常無跟常有就是我們不生不滅的佛性本體，那個跟這句完全一樣，「應無所住，而生其心」。這樣我們可以說，已經證悟的聖賢他們都是一樣的，講出來的文字角度不同而已。道，可道，非常道；名，可名，非常名，各位都記得。然後講常無，欲與觀其妙；常有，欲與觀其徼。

◎所以我們就是了解到，常無跟常有兩個合在一起，就是我們不生不滅的佛性本體；祂是同出，一起出來；然後異名，不一樣的名稱，有跟無不一樣的名稱。然後有也玄、無也玄，同謂之玄，玄之又玄，眾妙之門。所以那個眾妙之門就是我們求道那個點的所在啦！所以我們就是要了解到，我們追求的我們都已經得道了，可是一定要深入研究知道祂的本體狀況，然後我們能夠回到本體狀況，讓祂發揮功能作用，我們就不要在中途之間，很多都是會在中途裡有法門修持，然後就有成就，然後心就住在成就的那個裡面，就不進步了。

◎所以我們了解，常有、常無跟這個應無所住而生其心。無所住，就是空；生其心就是有，就是跟道德經是一樣的，這樣了解嗎？有沒有融會貫通(有)。就是把它融會貫通，說我們在凡塵就是要無所住，一切都不住了，已經空其所有，全部都空了，然後而生其心，在無之中然後生其心「有」，這個有就是「妙有」；然後空就是「真空」；真空妙有就是我們不生不滅的佛性本體，我們都得到了，就叫做『無生法忍』，就已經進入阿羅漢，了解說已經四果，得到第四個果位，那四果都離相，就已經進入『無諍三昧』，無所爭啦。各位前賢日常生活之中，有沒有跟

人家爭執啊？所以就沒有達到無諍三昧，那個無諍三昧，後學就講他不跟人家爭，因為真理裡面沒有爭，祂是絕對的，沒有兩邊，所以離開那個爭。

◎我們要了解須菩提修無諍三昧，他更進一步守護別人的心，所以我們在修道的時候，後學那個時候了解說，守護自己的心都很困難了，還去守護別人的心，要使別人都不起心動念，別人都生氣容不容易？

（不容易），不過這個是由自己的言語、自己的行為動作，引起別人的起心動念、不滿意，那個就沒有修無諍三昧啦！所以後學說，這個就是要你對自己能夠嚴加的約束，你所有的言行都符合真理，別人不會起心動念，這樣就叫修無諍三昧。還真不容易。

◎所以須菩提他每一次要出去托鉢，就先打坐、然後進入禪定，去看要他托鉢的對象，對他有沒有意見，有意見他就不敢去托鉢；那這個對他說，這個可以布施給他，他才去。喔！真的不容易喔！所以我們就是了解到，當你有辦法進入禪定去看看你要接觸的現象是什麼樣的心態，是不是已經蠻有功夫了，對不對？（對）。所以你在生活之中你就可以試驗，當一個人來了，他是什麼樣的意見、什麼樣的觀念，那你應該要怎麼樣應對，大概你都會知道。所以我們修的愈能夠進入佛性本體，祂發揮出來的功用，愈不可思議，甚至於你整天會遇到什麼人、什麼事，你早上就知道、到晚上的事，絕對喔！因為北部就有人可以到這個狀態。所以只要你努力，在日常生活之中去掉妄想雜念，然後守住常住真心，能夠做萬緣都放下，然真的萬緣都放下了以後，再做耳根圓通，更容易把整個佛性都拉到整個虛空，跟虛空融會，這個時候你的功夫就一天一天，你只要累積，時間的經過，你累積，你自己會有所得心，可是不要住喔！有所得心的時候，那個是給你：說你修的方法正確，一定可以成就，這樣就好了。不要住在那個現相裡面，一住在現相，我們再進步就困難了。所以要先了解、知道